

том основа нашей медицины» [3, с. 62]. Идеи Абу Али ибн Сина о важности ранней диагностики болезни особенно важны для современной онкологии: «Едва болезнь откроет свой симптом, лечи её. Не забывай о том, что от болезни лучшая защита – лечить болезнь, пока она сокрыта. Симптомов разных перечень немал, я раньше их подробно описал, и снова повторю – лечи причины – в том главный принцип нашей медицины» [3, с. 88-89]. Развивая идеи Гиппократов, касающиеся медицинской этики, о том, что «и слово лечит»,

Абу Али ибн Сина говорит о необходимости гуманного отношения врача к своим пациентам: «Заботой щедрой окружи его, не говори плохого ничего. Входи с улыбкой доброю к нему, с тем, что приятно сердцу и уму. Его веселой шуткой рассмеши, знай, музыка - отрада для души» [3, с. 86-87]. Для ибн Сины человек - «вместилище мысли, природы венец», а «душа – светильник, чей огонь познание». Актуальным для студентов всех времён звучит его призыв: «Возвысить душу знаниями стремись, она вместит их, словно звёзды высь» [3, с. 22]. Ибн Сина также говорит о скоротечности жизни и о том, что является её истинной ценностью, призывает к самореализации: «торопись, ибо жизнь на мгновение дана, и зачем тебе почести, власть и богатства, - в верной дружбе твоя золотая казна» [3, с. 27].

Литература

1. Ибн Сина, Абу Али. Канон врачебной науки/ Абу Али ибн Сина (Авиценна). – Ташкент, 1985.- Кн.1.
2. Ибн Сина. Канон врачебной науки / Ибн Сина. - Минск, 2000.
3. Ибн Сина. Избранное / Ибн Сина. - Ташкент, 1981.

Лойко Л.Е. Роль отечественной философии в формировании институциональных основ белорусской государственности

Актуальность темы для отечественной философии определяется высокой динамикой социально-политических и национально-этнических процессов на Беларуси. В рамках этого направления в философской мысли Беларуси исторически сложились следующие проблемные ориентации: государство и гражданское общество, идеология, право, свобода, религия, человек в системе социальных связей, национальное самосознание и культурная самоидентификация, социальное действие [1, с.758 – 763].

Концептуализация данной проблематики связана с эпохой Возрождения и Нового времени, когда изменившиеся социально-экономические условия потребовали и развития механизмов управления обществом. Одним из таких механизмов должно было стать право [2, с.22 – 52]. Ф. Скорина объявляет закон основой гармоничного развития общества. Беззаконие, несовершенное судопроизводство разрушают общественный мир, является величайшим общественным пороком и сопоставимо с понятием греха, поэтому является наказанием Божьим. Законность же – величайшее общественное благо. Отмечая классово-сословные противоречия в обществе, Ф. Скорина ориентирует «богатых» и «убогих» на преодоление таких противоречий через «братолюбие», «друголюбие», «незлобие», «ровную свободу всех, общее имение всех...». Актуально звучат слова Ф. Скорины о том, что жизнь общества должна основываться на «згоде»: «Незгода бо наиболшие царства разрушает».

Удивительную картину единения человека и природы, на фоне которой разворачивается драматическая человеческая история, создал в «Песне о зубре» Н. Гусовский. Природа у него имеет не только божественный, но и этико-эстетический, и правовой статус. Она, как и человек автономна и разумна. Антропологизируя природу, наделяя ее разумом, философ показывает ее равноправие с человеком, ратует за бережное и нравственное отношение к ней. Иначе – предупреждает Н. Гусовский – нас ожидает катастрофический разрыв между человеком и природой. Поэт-гуманист выступает против войны как самой бесчеловечной формы решения межгосударственных вопросов. Причину войн он видит в нравственной деградации правителей. Н. Гусовский уверен, что эпохи создаются великими личностями, и высказывает надежду, что с их появлением на родине установится мир, справедливость и власть закона.

Мысли об определяющей роли права в государственной жизни доминируют и в творчестве А. Волана и Л. Сапеги. А. Волан является автором таких известных сочинений, как «О политической или гражданской свободе», «О государе и его личных добродетелях», «О счастливой жизни, или наивысшем человеческом благе». А. Волан одним из первых в Европе рассматривает понятие свободы с юридической точки зрения. В XVII в. английский философ Т.

Гоббс, буквально повторит: «Право – есть свобода». Главным содержанием свободы, по мнению А. Волана, являются:

гарантированная законом защита человека от несправедливости и посягательств на его жизнь;

правовая охрана личных и имущественных прав человека;

правовое ограничение феодального единовластия и произвола;

подчинение всех (без исключения) государственных служащих, в том числе и монарха, закону;

разрешение конфликтных ситуаций между гражданами только в судебном порядке;

создание подлинно справедливых и независимых судов;

воспитание высококвалифицированных и высоконравственных юристов.

Данная трактовка соответствует современной теории правового государства как и слова А. Волана о естественных правах человека, который от рождения имеет право на то, что входит в понятие «достойная жизнь». Ни государство, ни его руководители, ни какая-нибудь партия не предоставляют человеку прав, они у него – неотъемлемые. В мировой правовой теории и практике такая точка зрения считается сегодня общепринятой. За политико-правовые средства, верховенство закона в жизни государства и международных отношениях ратовал и Л. Сапега.

Применительно к политической сфере жизнедеятельности общества разрабатывались идеи межгосударственной интеграции и федрализма. Социально-политическая и правовая мысль опиралась на глубокий анализ категорий: «закон», «ответственность», «свобода». Мыслителями этого периода была заложена традиция методологии системного подхода к созданию правовых актов, фактическим результатом которой стал Статут Великого Княжества Литовского.

Социально-правовая трактовка свободы в аспекте сосуществования различных культурно-исторических традиций закрепились в исследованиях Симеона Полоцкого, Милетия Смотрицкого. Философия религии получила дополнительный импульс в связи с процессами реформации и контрреформации, распространением атеизма. Она представлена в работах Сымона Будного, Василия Тяпинского, Казимира Лыщинского. Традиционно белорусских мыслителей интересовали проблемы человека в системе социаль-

ных отношений, его морального выбора, самоопределения в многообразии культурных парадигм, просвещения, интеллектуального совершенствования. Показательна позиция Афанасия Филипповича, обосновавшего идею социокультурного плюрализма, сохранения сформировавшихся на Беларуси культурных традиций при условии их равноправия и равнозначности.росло понимание важности межкультурного диалога и необходимости изучения национальных особенностей соседних народов [3].

В развитии философии Беларуси XVI-XIX столетий можно проследить определенную преемственность и тематическую целостность, которую обеспечили видные представители духовной культуры: XVI-XVII вв.: Франциск Скорина, Сымон Будный, Андрей Волан, Николай Гусовский, братья Зизании, Михлон Литвин, Ян Намысловский, Петр из Ганендза, Милетий Смотрицкий, Василий Тяпинский, Лев Сапега, Петр Мстиславец, Фауст Социн, Казимир Лыщинский, Афанасий Филипович, Симеон Полоцкий, Казимир Семянович, Альберт Коялович.

XVIII-XIX вв.: Кригорий Конисский, Казимир Нарбут, Соломон Майман, Антон Скорульский, Станислав Шадурский, Аниол Довгирд, Мартин Почобут, Ян Снядецкий, Иоахим Хрептович, Иероним Стройновский, Ян Чечот, Адам Мицкевич, Игнатий Домейко, Фома Зан, Константин Калиновский, Франтишек Богушевич [4].

В конце XIX - начале XX века на Беларуси приоритетными стали проблемы духовности, социокультурного самоопределения белорусского народа. На этой основе выделились два направления социально-философской мысли. Одно из них сложилось под влиянием русской религиозной философии, другое выражало идею национального белорусского возрождения.

Религиозная философия, представленная творчеством Я. Окуня и Д. Скрынченко, отстаивала приоритет религиозной духовности как базовой ценности в жизни общества. Усиление ее регулятивных функций связывалось с программой слияния религии и этики. В контексте решения определенной идеологической задачи они обосновывали принадлежность белорусского народа к греко-православной культурной традиции, восточнославянским принципам самодержавия, православия, народности. Историческая перспектива виделась ими в освобождении от навязанного Польшей

западно-европейского влияния и вхождении в русскую культуру в качестве ее наиболее древней части.

Философия национального возрождения оформилась в деятельности М. Абдираловича, В. Самойло, А. Цвикевича. Представители этого направления утверждали, что на территории Беларуси за многие столетия сформировалась основа для развития оригинальной и самостоятельной парадигмы, разграничивающей Запад и Восток.

Революционно-демократическое крыло национальной философии – Ф. Богданович, А. Пашкевич, Якуб Колас, Янка Купала, Б. Тарашкевич – внесли существенный вклад в становление белорусского искусства, современного литературного белорусского языка. Они добились высокого уровня отражения объективной реальности, связанной с положением крестьянских масс, простого народа. В целом для философии национального возрождения были характерны ярко выраженные этнографические акценты, идеализация крестьянского, сельского быта. В советский период философия Беларуси развивалась на диалектико-материалистической основе. В БССР в 1931 г. был открыт институт философии в национальной Академии наук, а в 1947 г. в Белорусском государственном университете – отделение философии, что способствовало повышению научно-профессионального уровня белорусских философов.

К 60-м годам XX столетия сложились основные философские школы:

минская школа философии и методологии науки, начало которой положено работами В.С. Степина. В рамках этой школы были выделены проблемы функционирования и развития научной теории, взаимосвязи теории и эмпирических методов (эксперимент, наблюдение), началось изучение статуса и функций оснований научной деятельности (идеалы и нормы, научная картина мира, философские принципы), социокультурного контекста развития науки. В настоящее время школа представлена в Беларуси исследованиями Я.С. Яскевич, А.И. Лойко.;

академические школы Института философии Национальной академии наук Беларуси – методологическая (Д.И. Широканов, В.К. Лукашевич, А.П. Трофименко, А.И. Осипов, Н.И. Жуков), историко-философская (А.С. Майхрович, С. Подокшин, А. Бирало, Э. Дорошевич, В. Конон). Интересы методологической школы со-

средоточены на изучении специфики познания, роли информации в современном обществе. Историко-философская школа занимается изучением философской мысли Беларуси;

философско-экологическое направление, представленное работами П.А. Водопьянова, А.И. Зеленкова. Разрабатывается методологический инструментальный анализ постчернобыльской ситуации и техногенных катастроф, В работах Лойко А.И. актуализированы важные вопросы технологической модернизации национальной экономики, обоснована ключевая роль государства в реализации этой стратегии деятельности. Одним из центров исследований по философии техники стала кафедра философских учений Белорусского национального технического университета.

Таким образом, отечественная философская мысль сыграла важную роль в создании институциональной основы современного белорусского государства, особенно в части его ориентации на диалог с другими культурами и укрепление независимости Республики Беларусь.

Литература

1. Абушенко, В.Л. Философия Беларуси / В.Л. Абушенко, Э.К. Дорошевич // Новейший философский словарь. – Минск, 1998.
2. Козел, А.А. История философской мысли в Беларуси (XII-XX вв.) / А.А. Козел. – Минск., 1998.
3. Литвин, М. О нравах татар, литовцев и москвитян / М. Литвин. – М., 1994.
4. Мысліцелі і асветнікі Беларусі: X-XIX ст. – Мінск, 1995.

Дубовик А. К. Проблемы евразийской интеграции в социально-трудовой сфере

29 мая 2014 г. политическими лидерами Республики Беларусь, Республики Казахстан и Российской Федерации был подписан Договор о Евразийском экономическом союзе (ЕАЭС), который вступил в силу с 1 января 2015 г. и знаменует дальнейший вектор развития евразийской интеграции, направленный на углубление взаимовыгодного сотрудничества государств внутри Таможенного союза и Единого экономического пространства. Несмотря на небольшой период работы ЕАЭС, практика выявила как положительные результаты, свидетельством чему является присоединение к ЕАЭС